

مالکانہ تصرفات پر نفاذ حجر کے اسباب

☆ احمد سعید

The justification of enforcement of Hajr (interdiction) against fiscal disposition

Where Islam takes the protection of human life on first priority there it places the fluctuation and safety of one's property and ownership on the second priority__ Qura'nic Verses, sayings of the Prophet and civil and criminal juristic laws stress the protection of property__ The extravagancy, misuse, theft, robbery, usurpation, aleatory, deception and alike have been termed unfair means regarding the property.

Besides, according to Muslim jurists there are some other elements, if not checked may lead to deterioration of property__ like disposition of property during immaturity, lunacy, drunkenness and inebriety, stupidity etc.

In this connection Islamic Law introduces the rules of Hajr (interdiction) which ensure the sanction upon such a person found suffering from the above imperfection and forbids him to make disposition in his own property__ and terms it invalid for further legal effects. In juristic terminology such rules are called *Hajr* (interdiction).

خزائن ارض و سما کا حقیقی مالک:

زمین و آسمان میں موجود اشیاء کے خزانوں کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ کی ذات ہے^(۱)۔ جس نے زمین اور وسائل پیداوار کو مخلوق کے فائدے کی خاطر پیدا کیا اور نظام ہستی چلانے کے لیے بندوں کو اس ہدایت کے ساتھ ان چیزوں کا مالک بنایا کہ وہ انہیں اصل مالک کی امانت سمجھیں اور یہ

یقین کر لیں کہ جو مال ان کے قبضے میں ہے اس میں مالک حقیقی کے نائب کی حیثیت سے اور اس کی مرضی کے مطابق ان کو تصرف کا حق حاصل ہے^(۲)۔

مال و ملکیت اسلام کی نظر میں:

اسلام مال و دولت کی ملکیت کو استحسان کی نظر سے دیکھتا ہے، اسے قوت و طاقت، انسانی معاشی زندگی کے قیام و استحکام کا ذریعہ اور زمانے کی کروٹوں سے پیدا ہونے والی ضرورتوں کے نتیجے میں سامنے آنے والے مسائل و مشکلات کا حل سمجھتا ہے۔ اس نے مال و متاع کو سبب معیشت اور کامیابیوں کے حصول کا باعث قرار دیا اور جائز ذرائع سے حاصل ہونے والی دولت کو خیر اور فضل سے تعبیر کیا ارشاد باری تعالیٰ ہے [وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُفْسِدْكُمْ] اور تم جو مال خرچ کرو گے اس کا فائدہ تمہیں ہوگا^(۳)۔ [وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] اور خدا کا فضل تلاش کرو^(۴)۔ رسول ﷺ کا فرمان ہے (نعم المال الصالح للرجل الصالح ... ولا بأس بالغني لمن اتقى الله...) صالح آدمی کیلئے صالح مال اچھی چیز ہے۔ اور جو شخص اللہ عز و جل سے ڈرتا ہو اس کی مال داری میں کوئی حرج نہیں ہے^(۵)۔

امام فخر الدین الرازی فرماتے ہیں: انسان جب تک خوش حال اور فارغ البال نہ ہو وہ دنیوی اور اخروی مصالح حاصل نہیں کر سکتا ہے۔ مال ہی کی مدد سے حصول منفعت اور دفع مضرت ممکن ہوتا ہے^(۶)۔

مال و دولت کی فراوانی اور خوراک اور ضرورت کی اشیاء کا بکثرت آنکھوں کے سامنے موجود ہونا ایک نفسیاتی اثر رکھتا ہے، اطمینان قلب اور آسودگی خاطر میں اس کو خاص دخل ہوا کرتا ہے۔ سامان معیشت جس پر بھروسہ ہو فراہم نہ رہے تو نفس پریشان رہتا ہے اور جب اپنی روزی جمع کر لیتا ہے تو مطمئن ہو جاتا ہے، اسی لئے تو اس کو قوام زندگی اور سبب معیشت کہا گیا ہے^(۷)۔

قرآن کی رو سے مالکانہ تصرف پر پابندی کا نفاذ:

نظام سرمایہ داری (CAPITALISM) اور اشتراکیت (COMMUNISM) میں دولت و ملکیت کے بارے میں افراط و تفریط پر مبنی نظریوں کے برعکس اسلام کا معاشی نظام انسان کو خداداد صلاحیتیں بروئے کار لانے اور انفرادی و اجتماعی مفادات کے حصول اور تحفظ کو ممکن بنانے کے لئے کچھ قیود و حدود کی پابندی کے ساتھ ملکیت اور اس کے استعمال کا حق عطا کرتا ہے۔ یہ اس لحاظ سے ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت انسان کو تمام مخلوق کی نسبت اچھی شکل و صورت میں پیدا کیا^(۸)۔ اسے عزت شان و شوکت اور بے شمار ذہنی و جسمانی صلاحیتوں سے نوازا^(۹)۔ باوجود اس کے حصول ملکیت کے حق سے اس کو محروم کر دینا اور اس کی اہلیت تصرف کو سلب کر لینا شرفِ انسانیت اور کرامتِ آدمیت کے خلاف ہے، تاہم انسانوں میں بھی عقل و خرد اور فہم و فراست کے اعتبار سے تفاوت قائم رکھا، بعض کو توان میں اعلیٰ درجہ کی ذہنی اور بدنی استعداد اور صلاحیت کا مالک بنادیا اور کچھ لوگوں کو ایسا بنادیا کہ بسبب صغر، جنون، سفاہت، غفلت، مرض و پیرانہ سالی ان کی عقل خراب، رائے فاسد اور تدبیر بگڑی ہوئی ہے۔ انسان ہونے کے ناطے یہ لوگ اگرچہ محرم اور بزرگ ہیں لیکن اوصافِ مذکورہ کے باعث اس قابل نہیں ہیں کہ انھیں مال و املاک آزادانہ استعمال کی اجازت دی جائے جس کا نتیجہ آخر کار کاروبار حیات کے ارتقا و نمو کے رک جانے اور اجتماعی فساد برپا ہونے کی صورت میں برآمد ہوگا۔ قرآن حکیم ہدایت کرتا ہے مال تمہاری معیشت کا ذریعہ ہے اسے احمقوں کے سپرد نہ کرو اور ارشاد ہوا [وَلَا تَوَلُّوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيَامًا] اور بے عقلوں کو ان کا مال جسے خدا نے تم لوگوں کے لئے سببِ معیشت بنایا ہے مت دو^(۱۰)۔

آیت کریمہ میں یہ نکتہ بیان ہو رہا ہے کہ افراد کی ملکیت میں رہتے ہوئے بھی اموال بالکل یہ ان کے نہیں ہیں اگر بے عقلوں اور نادانوں کے تصرف میں رہیں تو فضول خرچ کر کے بہت جلد ان کو ضائع کر دیں گے اور مفلس بن کر خویش واقارب بلکہ معاشرے پر بوجھ بنے رہیں گے،

چنانچہ جو لوگ طبعی حماقت کی بنا پر اسراف و تبذیر کا مظاہرہ کریں قرآن ان کے سر پرستوں کو ان کے مالکانہ تصرفات پر پابندی لاگو کرنے کا حکم دیتا ہے^(۱۱)۔ اور باہمی تعاون کے شرعی تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے ہدایت دیتا ہے کہ مال تحویل میں دینے سے قبل اس وقت تک ان کو ان کو جانچتے رہو جب تک سن بلوغ کو نہ پہنچ جائیں، بالغ ہو جانے پر اگر ان میں عقلی پختگی (Maturity) کے آثار نمایاں ہوں تو اموال ان کو سونپے جائیں^(۱۲)۔

بے عقلوں اور ضعیفوں کے مالی امور و معاملات کی نگرانی کرنے کا حق اولیاء کو عطا کر دینے کے قرآنی حکم کا واضح مطلب تصرفاتِ مالیہ کے سلسلے میں ان کی بد تدبیری اور فضول خرچی کو روکنا ہے^(۱۳)۔

احادیث و آثار میں موجود بعض واقعات کے تذکرہ سے یہ بات عیاں ہو رہی ہے کہ ناگزیر ذریعہ معیشت ہونے کے موجب بھولے و بے وقوف، غافل و لاپرواہ اور مسرف کی شدید ضروریات پر اٹھنے والے اخراجات اور مریض مبتلائے مرض الموت کے تہائی مال کے علاوہ میں مالکانہ تصرفات پر پابندی عائد ہوگی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص کے گھر والے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر کہنے لگے: یا رسول اللہ ﷺ فلاں کی عقل کمزور ہے اور کاروبار خرید و فروخت میں دھوکہ کھا جاتا ہے۔ آپ ﷺ نے اس شخص کو بلا کر منع کر دیا۔ اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ میں خرید و فروخت کرنے سے نہیں رک سکتا تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب خریدا یا بیچا کرو تو کہہ دیا کرو کوئی دھوکہ نہیں^(۱۴)۔

امام قرطبی فرماتے ہیں: بارگاہِ نبوت سے اس شخص کو خرید و فروخت کے معاملات طے کرنے کی اجازت ملنا اس کا خاصا تھا لیکن جو شخص دھوکہ کھا جاتا ہو اور خصوصاً جب اس کی عقل اور وجدان میں خرابی ہو حاکم و عدالت کی ذمہ داری ہے کہ اس کے تصرفات پر روک لگا دے^(۱۵)۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی ساری جائیداد قرض کے بوجھ تلے دب کر رہ گئی قرض

خواہوں نے عدالتِ نبوی میں درخواست دائر کی کہ ہمارا قرض ادا کر دیا جائے۔ جناب رسول ﷺ نے ان کی استدعا منظور کرتے ہوئے حضرت معاذؓ کو تصرف سے روکا اور آپؐ کے مال و جائیداد کو سب قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا۔

عبداللہ بن کعب بن مالک روایت کرتے ہیں (فباع رسول اللہ لہم مالہ حتی قام معاذ بغیر شئیء۔۔۔) رسول ﷺ نے قرض خواہوں کے قرض کی ادائیگی کے لئے معاذؓ کے مال (جائیداد) کو فروخت کر دیا یہاں تک کہ آپؐ کے پاس کچھ نہ بچا (۱۶)۔

حضرت سعد بن ابی رضی اللہ عنہ کو لاحق مرض نے زندگی سے بیزار کر دیا۔ رسول ﷺ بیمار پرسی کیلئے تشریف لائے تو سعدؓ نے عرض کی (یا رسول اللہ ان لی ما لا کثیراً ولیس یرثنی الا ابنتی فاوصی بمالی کلہ قال لا قلت فثلثی مالی قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث و الثلث کثیر) یا رسول اللہ میں بسیار مال و دولت کا مالک ہوں اور میری ایک بیٹی اس بہت ساری دولت کی اکیلی وارث ہے، میں اپنی ساری دولت کی (راہ خدا میں) وصیت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے کہا: تو دو تہائی مال کی۔ فرمایا: نہیں۔ میں نے کہا: آدھے مال کی آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میں نے کہا: تہائی مال کی آپؐ نے فرمایا: تہائی مال بہت ہے (۱۷)۔

قاضی شریح کی عدالت میں ایک شخص اپنا جوان سال بھتیجا ساتھ لے کر حاضر ہوا اور کہنے لگا یہ نو جوان شراب نوشی کرتا اور پھر دولت بے جا اڑاتا ہے۔ قاضی صاحب نے فرمایا (امسک علیہ مالہ وانفق علیہ بالمعروف) اس کا مال روکے رکھو اور دستور کے مطابق اس کی ضروریات پر خرچ کرو (۱۸)۔

الحاصل! بوجہ سادگی کاروبار تجارت اور معاملاتِ خرید و فروخت میں دھوکہ کھا جانے، حماقت و نادانی کے سبب مال و دولت فضول اڑانے، مال و جائیداد کو قرض میں ڈبونے اور مرض الموت کی حالت میں ثلث مال سے زائد کی وصیت کرنے والے لوگوں کو احادیث و آثار کے رو سے

ممنوع التصرف قرار دیا گیا ہے۔ علامہ شوکانی فرماتے ہیں: اس طرح کے لوگوں کو مالی تصرفات سے روکنا رسول ﷺ، صحابہ کرامؓ اور تابعین میں مروج تھا (۱۹)۔

حجر، مفہوم و معنی

مالکانہ حقوق کے استعمال پر پابندی لاگو کرنے کا جو تصور قرآن نے پیش کیا احادیث میں اسی کو بعض واقعات کے ذکر کے سلسلے میں حجر سے تعبیر کیا جاتا ہے جواز روئے لغت روک اور ممانعت اور عرف فقہاء میں مالکانہ تصرفات سے منع کرنے یا انہیں محدود کرنے کا مفہوم ادا کرتا ہے والحجر فی اللغة المنع و فی الشرع منع مخصوص و هو المنع من التصرف لشخص مخصوص و هو المستحق بأی سبب كان۔ لغت میں حجر مطلق منع کو اور عرف شرع میں مخصوص ممانعت کو کہتے ہیں اور وہ مخصوص شخص کو تصرف سے روکنا ہے جو کسی بھی وجہ سے حجر کئے جانے کا مستحق ہو (۲۰)۔

اس تعریف کی روشنی میں جو خاص بات نمایاں ہو رہی ہے وہ یہ ہے کہ وہی عوارض موجب حجر تصور کیے جائیں گے جن کو قانون شریعت معتبر سمجھے۔

اسباب و موجبات حجر مختلف ہیں جن پر تفصیلی بحث مقصدیت حجر کی وضاحت پیش کرنے کے بعد کی جائے گی۔

مقصدیت حجر:

مال و دولت کی مسلمہ اہمیت اور قرآن و سنت سے مالکانہ تصرفات پر پابندی کے نفاذ اور سفیہ و ضعیف کے مالی امور کی خبر گیری کرنے کا حق اولیاء کو ملنے کا ثبوت میسر آنے کے بعد (۲۱) علمائے اسلام اور فقہائے مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ: مال و دولت جو قوام زندگی اور سب کے لیے سبب معیشت ہے ان لوگوں کی تحویل میں نہ رہے جو فقدان بصیرت اور کوتاہ نظری کے سبب بہتر نظم و

نسق کے ساتھ مالی امور چلانے سے قاصر ہوں، بلکہ عاقل بالغ اور دانا و بینا لوگ ان پر کڑی نظر رکھیں اور مالی معاملات طے کرنے کے سلسلے میں ان کی راہنمائی کریں تاکہ وہ ہاتھ ان کے مال و جائیداد تک نہ پہنچ پائیں جو دھوکہ، غبن اور ملاوٹ سے لوگوں کے مال چھین لیتے ہوں اور اجتماعی و معاشی نقصان کا موجب بنتے ہوں (۲۲)۔

الجزیری فرماتے ہیں: جو لوگ مال و املاک میں خوش اسلوبی کے ساتھ تصرف کرنے کے قابل نہ ہوں ان کی خیر طلبی بلکہ وسیع معنوں میں عامۃ الناس کی بھلائی (Public interest) کے لیے ان کے مالکانہ تصرفات پر پابندی عائد کی جائے گی، کیونکہ ایسے لوگ اپنے اور دوسروں کے مالی امور انجام دے کر لازمی طور پر مال ضائع کر دیں گے (۲۳)۔ فخر الدین زلیعی اور شمس الاممہ السرخسی لکھتے ہیں [کل ذلك رحمة ولطفوا نظراً لهم فيحجر لأجل النظر لهم وللمسلمين] یہ سب کچھ ان (قاصر لوگوں) کے ساتھ شفقت و مہربانی کا برتاؤ اور ان کے مالوں کو تحفظ دلانا ہے تو ان کے اور (مال کار کے طور پر تمام) مسلمانوں کے مالوں کی حفاظت کے لیے حجر لاگو کیا جائے گا (۲۴)۔

مختصر یہ کہ علامہ کاسانی کے قول کے مطابق یہ بات کہہ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندوں کو حق ملکیت اور شریعت کے رو سے اس کے استعمال کی اجازت اس لیے عطا کی گئی ہے کہ دنیوی اور اخروی مصالح اور مفادات کا حصول ممکن بناسکیں اور توازن و اعتدال کے ساتھ ایسا تب ممکن ہوگا کہ کبھی تو ان کو مالکانہ تصرفات کی اجازت ملے اور کبھی ان پر قانون حجر نافذ رہے (۲۵)۔

اسباب حجر:

ملت اسلامیہ کے علماء کا قرآن و سنت کی روشنی میں اس بات پر اجماع ہے کہ صغر سنی اور جنون موجبات حجر ہیں اور فقہائے مذاہب کی اکثریت نے قیاس و استنباط سے سفاہت، غفلت،

مرض الموت، افلاس، اسراف و تبذیر اور ضرر کو بھی حجر کیے جانے کے اسباب میں شامل کر کے اس فہرست کو وسعت دی اور اس طرف اشارہ کیا کہ یہ کوئی حتمی منزل نہیں بلکہ نشانِ راہ ہے۔

صغر:

صغر چھوٹا ہونے، صغر السن کم عمری اور صغیر کم عمر کو کہتے ہیں (۲۶)۔ جو بچہ بلوغت کی عمر کو نہ پہنچا ہو وہ اصطلاح فقہاء میں صغیر کہلاتا ہے (۲۷)۔

ہر انسان صغر السنی اور طفولیت کا زمانہ گزارتا ہے جو ولادت سے لے کر بلوغت تک ہوتا ہے اور بلوغت کے بعد طاری ہونے والے احوال کے نتیجے میں بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ کوئی شخص دیوانہ یا فاقر العقل ہے۔

صغیر کے احوال:

بلوغت سے قبل بچے کی دو حالتیں ہوتی ہیں۔ i۔ حالتِ شعور و تمیز۔ ii۔ حالتِ عدم شعور و تمیز (۲۸)۔

i۔ شعور و تمیز: جو بچے سات سال کی عمر کو پہنچ جائیں، بات کو سمجھ سکیں، اس کا درست جواب دیں، خرید و فروخت اور لین دین کے معاملات کو پہچانیں اور اس ضمن میں پیدا ہونے والے نقصان اور غبنِ فاحش کو معلوم کر سکیں وہ شعور و تمیز سے متصف ہو کر ممیز کہلائیں گے (۲۹)۔

ii۔ عدم شعور و تمیز: اس کے برعکس جو بچے اوصاف مذکورہ بالا کے حامل نہ ہوں وہ شعور و تمیز سے عاری اور غیر ممیز تصور کئے جائیں گے (۳۰)۔

ممیز کے تصرفات:

سات سال کے بعد اور سن بلوغت سے پہلے بچوں میں تمیز اور شعور کا آغاز ہونے لگتا ہے

جس کے ساتھ ساتھ ان میں قدرے اہلیت تصرف بھی پیدا ہونے لگتی ہے، تاہم وہ عاقل بالغ نہیں ہوتے، انہیں لوگوں کی پہچان ہوتی ہے اور نہ ظروف و احوال سے آگاہی، لہذا انفرادی اور اجتماعی معاشی نقصان سے محفوظ رہنے کے لئے شریعت انہیں عاقل بالغ، سمجھ دار اور تجربہ کار لوگوں کے زیر سرپرستی مالی امور نمٹانے کی اجازت دیتی ہے (۳۱)۔

خالص مفید تصرفات:

صغیر غیر ممیز کے جو مالی تصرفات اس کے حق میں مفید ثابت ہوں وہ اس کے سرپرست کی اجازت کے بغیر بھی نافذ العمل ہوں گے۔ مجلہ الاحکام العدلیہ میں ہے [يعتبر تصرف الصغير المميز اذا كان في حقه نفعاً محضاً و ان لم يأذن به الولي كقبول الهدية و الهبة۔ صغیر ممیز کا تصرف جب اس کے حق میں مفید محض ہوگا تو معتبر سمجھا جائے گا اگرچہ ولی نے اس کی اجازت نہ دی ہو جیسے تحفہ اور ہدیہ قبول کرنا (۳۲)۔

خالص غیر مفید تصرفات:

صغیر ممیز کے ایسے مالی تصرفات ولی کی اجازت سے بھی نافذ نہیں ہوں گے جو اس کے لئے نقصان دہ ہوں فقہاء فرماتے ہیں [تصرفاتها الضارة ضرراً محضاً كبترة بشيء من ماله او اقراضه فهذه لا تصح منه بحال من الاحوال۔ و هكذالاً يصح طلاق الصبي و اعارته ماله و اقراره حتى لو اجازها الولي او الوصي۔ صغیر ممیز کے تصرفات جو خالص مضر ہوں کسی طرح صحیح نہیں ہوں گے مثلاً کچھ مال مفت میں یا قرض کے طور پر دے دینا اور یہی حکم اس کا بیوی کو طلاق دینے، مال عاریتاً کسی کو عطا کر دینے اور کسی کے حق میں مالی اقرار کرنے کا بھی ہے (۳۳)۔

نفع و نقصان کے محتمل تصرفات:

صغیر میٹرز کے جو تصرفات نفع و نقصان دونوں کا احتمال رکھتے ہوں ان کا نفاذ العمل ہونا اور نہ ہونا ولی کی اجازت پر موقوف ہے [اما العقود والتصرفات الدائرة بين النفع والضرر، ای تحتمل الأمرين كالبيع والشرء فهذه تصح منه لكنها لا تنفذ الا باجازة الولی او الوصى فان اجازها نفذت وان لم یجزها بطلت، مثلاً اذا باع الصغیر المميز مالاً بلا اذن وإن كان قد باعه بازید من ثمنه یكون نفاذ ذلك البیع موقوفاً علی اجازة ولیه]۔ البتہ (صغیر میٹرز کے) جو عقود و تصرفات نفع و نقصان دونوں کا احتمال رکھتے ہوں جیسے خرید و فروخت تو صحیح ہیں لیکن ولی یا وصی کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوں گے اگر اس نے اجازت دے دی تو نافذ ہو جائیں گے ورنہ نہیں مثلاً جب صغیر میٹرز اجازت ولی کے بغیر کوئی مال بیچے اگرچہ وہ اسے قیمت خرید سے زیادہ میں فروخت کرے تو یہ سودا ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا (۳۳)۔

الحاصل! تمیز دار بچہ ایک لحاظ سے عاقل بالغ انسان کی مانند ہے اور دوسرے حوالے سے وہ ایک بے عقل و بے شعور کم سن کے مشابہ ہے جو تکالیف شرعیہ کا مکلف نہیں ہوتا، لہذا اس کے جو تصرفات مفید محض ہوں گے وہ عاقل بالغ شخص کے تصرفات کی طرح قانون حجر کی تعمیل سے آزاد ہوں گے اور جو خالص غیر مفید ہوں گے ان کی حیثیت صغیر میٹرز کے تصرفات کی سی ہوگی جو کسی طور نافذ نہیں ہوتے ہیں، تاہم صغیر میٹرز کے ان تصرفات کے نفاذ کا دار و مدار اس کے ولی کی اجازت پر ہوگا جو نفع و نقصان دونوں کا احتمال رکھتے ہوں۔

صغیر غیر میٹرز کے تصرفات:

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صغیر غیر میٹرز کے مالی تصرفات خواہ مفید ہوں یا غیر مفید اور

ولی کی اجازت سے ہوں یا بغیر اجازت کے کسی طور نافذ نہیں ہوتے ہیں (۳۵)۔

بلوغت و رشد:

چھوٹی عمر میں ہونا حیاتِ انسانی کے احوال میں سے ایک حالت ہے جو پیدائش کے وقت سے لے کر اس کے سنِ بلوغت تک رہتی ہے۔ صغیر السنی (Minority) میں قوائے بشریہ مکمل نہیں ہوتی ہیں۔ کچھ کم سن ایسے ہوتے ہیں جن میں سنِ شعور کو پہنچنے کے بعد معاملہ فہمی کا شعور پیدا ہو جاتا ہے اور بعض بچے بلوغت کی عمر کو پہنچنے کے بعد بھی تمیز و شعور سے عاری ہوتے ہیں۔ اس اعتبار سے شریعت نے تحویل مال کے لئے دو معیار متعین کئے ہیں، ایک صغیر بالغ السن ہو جانا اور دوم معاملہ فہم اور خوش اطوار ہو جانا۔

بلوغت (Maturity):

لغت میں پہنچنے اور اصطلاحِ شرع میں بچپن کی مدت ختم ہونے کی حد کو بلوغ کہتے ہیں (۳۶)۔

لڑکا اور لڑکی کے بلوغ کی کچھ طبعی اور جسمانی علامات ہیں جن کے ظہور پذیر ہونے پر ان کا بالغ ہو جانا پہچانا جاتا ہے، اگر جسمانی علامات میں سے کوئی نشانی ظاہر نہ ہو سکے تو پھر عمر کے حساب سے بچہ اور بچی کے بالغ ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا (۳۷)۔

رشد:

رشد کے لفظی معنی ہیں: ہدایت و استقامت اور از روئے شرع رشد اس نفسیاتی ملکہ کو کہتے ہیں جو مال کی حفاظت اور اصلاح کا مقتضی ہو اور اس کے ضیاع کو روکتا ہو (۳۸)۔

سنِ رشد کی تحدید:

سنِ رشد کی تحدید کا مطلب یہ ہے کہ عمر کی ایک ایسی حد مقرر ہو جہاں پہنچنے والے کو عاقل بالغ سمجھا جائے اور صغر السنی کی حالت میں مالکانہ تصرفات کے حوالے سے عائد پابندیاں اس پر سے دور کی جائیں اور عمر کی اس مقدار کو حاصل کر لینے سے قبل اس کی طرف سے بالغ اور معاملہ فہم ہونے کے دعوے کو تسلیم نہ کیا جائے اگرچہ فعلاً و حکماً وہ عاقل بالغ کیوں نہ ہوں (۳۹)۔

بعض عرب اور مغربی ممالک کے شخصی قوانین کی طرح ملکی قانون میں بھی بلوغ اور رشد کے حصول کے لئے عمر کی ایک حد کا تعین کیا گیا ہے، جبکہ الہی ہدایت پر مبنی قانونِ شریعت نے اس بارے میں عمر کی کسی حد کا تعین اس لئے نہیں کیا ہے کہ ہر شخص کی فطرت و طبیعت ماحول، علم و تربیت، اخلاقِ عامہ اور اجتماعی و اقتصادی احوال کے زیر اثر یہ مدت مختلف ہو سکتی ہے اس بنا پر احکامِ شرعیہ اور ان دلائلِ تفصیلہ سے بخوبی عیاں ہے کہ بلوغ سے پہلے رشد کا کوئی اعتبار نہیں اور قصورِ اہلیت کی حالت سے حالتِ رشد تک منتقل ہونے کے لئے بالغ ہونا ضروری ہے۔ رشد کبھی بالغ ہونے کے ساتھ متحقق ہوتا ہے اور کبھی بلوغت سے پہلے (۴۰)۔

جنون اور مدہوشی:

عقلِ زائل ہو جانے کو لغت میں جنون اور فقہی و قانونی زبان میں جنون کہتے ہیں: خللِ دماغ اور عقلی خرابی جسبہ کسی شخص کو اچھے اور بُرے میں تمیز کرنے کی صلاحیت سے محروم کر دے (۴۱)۔

مجنون کے تصرفات:

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ دیوانگی اہلیتِ ادا کی راہ میں رکاوٹ ہے۔ جنون اصلی ہو یا طاری ہونے والا، قوی ہو یا کمزور، متاثرہ شخص کو اہلیتِ ادا سے محروم کر دیتا ہے اور اس کے مالکانہ تصرفات کے اثر و نفوذ میں حائل بن جاتا ہے [قد اتفق الفقهاء علی ان الجنون من

عوارض الاہلیۃ... ولا خلاف بینہم فی الحجر علی المجنون سواء أكان الجنون اصلياً أم طارئاً و سواء أكان قویاً أم ضعيفاً۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دیوانگی عوارض اہلیت میں سے ہے اور مجنون پر حجر عائد کرنے میں بھی ان کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے، جنون خواہ اصلی ہو یا طاری ہونے والا قوی ہو یا کمزور [۴۲]۔

مدہوشی:

نشہ میں چور ہونے کی وجہ سے کسی شخص کا اس کیفیت میں مبتلا ہونا مدہوشی کہلاتا ہے کہ اشیاء کے درمیان تمیز کرنے کی قوت اس سے جاتی رہے اور اپنے فعل کی ماہیت یا یہ جاننے کے قابل نہ ہو کہ وہ جو کچھ کر رہا ہے قانونی ہے یا غیر قانونی [۴۳]۔

فقہی مذاہب اور ملکی قانون معاہدہ کے رو سے سکران یعنی مدہوش اگر حالت نشہ میں کسی جرم کا ارتکاب کرے تو اس کو سزا نہیں دی جائے گی اور جب تک نشہ کی حالت قائم رہے تو وہ کوئی مالی معاہدہ نہیں کر سکتا بلکہ مجنون کی طرح اس کے مالی تصرفات پر بھی پابندی لاگور ہے [۴۴]۔

سفاہت اور غفلت:

سفاہت عقلی نقص کو کہتے ہیں جس کے لاحق ہونے سے انسان ایسی کیفیت میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ پھر غم اور خوشی کے مواقع پر خلاف تقاضائے عقل و شرع مال و دولت استعمال میں لاتا اور اسے ضائع کرتا ہے، لہذا جو شخص ایسی حالت سے دوچار ہو وہ سفیہ یعنی احمق کہلائے گا [۴۵]۔

غفلت و لاپرواہی:

شرعی اور وضعی قوانین کے پیش نظر زندگی کے امور و معاملات میں جن معمولی احساسات و توجہات سے باقاعدگی آتی ہو اور جن کی مدد سے مالی کاروائیوں میں حسن و خوبی لائی جاتی ہو ان کا

مفقود ہو جانا غفلت ہے اور مغفل وہ شخص ہے جس کے پاس پیش آمدہ مسائل و مشکلات کے حل کے لئے عمدہ ذہنی استعداد نہ ہو اور معاملات خرید و فروخت میں دھوکہ کھاتا ہو (۳۶)۔

سفیہ کے مالی تصرفات:

جب کسی عاقل بالغ شخص کی حماقت اور اخراجات کے سلسلے میں اس کا فضول خرچ ہونا ثابت ہو جائے، عدالت اشد ضروریات اور خالصتاً مبنی بر مصلحت مالی معاملات کے علاوہ میں اس کے مالکانہ تصرفات پر قانون ممانعت تصرف لاگو کرے گی۔ ہدایہ سمیت دیگر کتب مذاہب فقہ میں ہے۔ [لا یحجر علی السفیہ البالغ الحر فی الانفاق علی من تجب علیہ نفقتہم] احمق بالغ اور آزاد شخص پر جن لوگوں کے نان و نفقہ اور بود و باش کے اخراجات لازم ہیں ان پر خرچ کرنے کے سلسلے میں اس کی مالی کاروائیوں کو حجر نہیں کیا جائے گا (۳۷)۔

مالی عبادات:

سفیہ کے ذمہ مالی عبادات جیسے زکوٰۃ اور حج وغیرہ کے اخراجات پر قانون حجر کا اطلاق نہیں ہوتا البتہ عدالت اس بات کو یقینی منائے گی کہ مال زکوٰۃ مستحقین میں تقسیم ہو اور فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے مختص رقم اسی کارِ خیر میں صرف ہو نہ کہ علاوہ میں خرچ کر کے سفیہ اس کو ضائع کر دے (۳۸)۔

مغفل کے تصرفات:

بھولا سیدھا آدمی جسے مالی امور کے سلسلے میں نفع و نقصان کی پہچان حاصل نہ ہو اور سہولت دھوکہ کھاتا ہو احمق شخص کی طرح ناگزیر ضروریات پر اٹھنے والے اخراجات اور خالص مبنی بر منفعت مالی تصرفات کے علاوہ مال و ملکیت میں اس کی جانب سے ہونے والی مداخلت پر قانون

حجر کا اطلاق ہوگا۔ [فی رأى جمهور الفقهاء يحجر عليه كالسفيه صياناً لما له ونظراً له لأن أهل منقذ طلبوا من النبي الحجر عليه فأقرهم على ذلك ولم ينكر عليهم فدل على أنه مشروع]۔ جمہور فقہاء کی رائے میں مغفل پر اس کے مال کی حفاظت اور اس کے اصلاح احوال کے لئے سفیہ کی طرح حجر عائد کیا جائے گا، کیونکہ حبان بن منقذ کے گھر والوں نے نبی کریم ﷺ سے اس پر حجر لاگو کرنے کا مطالبہ کیا۔ آپ ﷺ نے انہیں برقرار رکھا اور ان کے مطالبہ کو رد نہیں کیا جو اس بات کی دلیل ہے کہ مغفل پر حجر نافذ کرنا مشروع ہے (۴۹)۔

خلاصہ بحث یہ ہوا کہ سفاہت و غفلت دونوں مفہوم کے لحاظ سے آپس میں جدا جدا ہیں اور اس حوالے سے بھی مغفل حماقت زدہ سے مختلف ہے کہ وہ نفسانی خواہشات کی تکمیل اور فضول خواہشات میں قصداً و اراداً مال و دولت خرچ نہیں کرتا، تاہم ہیں دونوں آزاد اور عاقل بالغ، ایک پر بوجہ سادگی اور دوسرے پر بسبب حماقت مالکانہ تصرفات کی پابندی عائدگی کی جائے گی تاکہ ان کے اموال کی حفاظت ممکن بنائی جائے اور ان کے احوال اصلاح پذیر ہوں۔

مرض الموت:

فساد مزاج اور خرابی صحت کا نام مرض ہے (۵۰) یعنی جسم انسانی کی غیر طبعی کیفیت خصوصاً جب مرض شدید ہو اور مریض کو اپنی موت کا غالب گمان ہو مرض الموت کی حثیت رکھتا ہے (۵۱)۔ فقہاء نے ان حالتوں کو بھی مرض الموت میں شامل کیا ہے جن میں انسانی جان کو ہلاکت لاحق ہو سکتی ہے۔ مثلاً جنگ کے لئے جاتے ہوئے اس بارے میں اصل علت موت کا خوف ہے جہاں بھی موت کا خوف ہوگا مرض الموت کا حکم لاگو ہو جائے گا (۵۲)۔

مریض مبتلائے مرض الموت کے تصرفات:

تمام فقہی مذاہب اس بات پر متفق نظر آتے ہیں کہ مرض الموت کا تقاضا ہے کہ مریض

بتلائے مرض الموت کے مال میں ایک تہائی تک اس کے تصرفات نافذ العمل ہوں گے، تاکہ ورثہ اور قرض خواہوں کے حقوق جو اس کے مال و جائیداد سے وابستہ ہوں وہ محفوظ رہیں [قد اتفق الفقهاء على ان مرض الموت يقتضى الحجر على صاحبه فى بعض تصرفاته محافظة على حقوق الورثة والغرماء فيحجر عليه فيما زاد على ثلث تركته و اذا تبرع بما زاد عن الثلث فحكمه حكم الوصية اذا مات] فقهاء نے اتفاق کیا ہے کہ مرض الموت مریض کے بعض تصرفات پر ورثہ اور قرض خواہوں کے حقوق کی حفاظت کے لئے حجر کرنے کا مقتضی ہے تو مریض کے ترکہ کے ایک تہائی سے زائد مال میں اس کے مالکانہ تصرف پر پابندی لاگو ہوگی اور جب وہ ایک ثلث سے زائد (مال) مفت (میں کسی کو) دے گا تو اس کی موت کے بعد اس کا حکم مالِ وصیت جیسا ہوگا (۵۳)۔

غرض! فقہائے اسلام اس بارے میں متفق ہیں کہ مرض الموت میں مبتلا شخص از روئے قانون حجر مال کے ایک تہائی سے زائد حصہ میں تصرف کرنے کا حق نہیں رکھتا، خواہ ہبہ، صدقہ اور وقف کی شکل میں ہو یا نقصان پر مشتمل لین دین کی صورت میں۔

افلاس:

لغوی اعتبار سے افلاس نام ہے مال ختم ہو جانے اور کشائش کے بعد تنگ دستی لاحق ہو جانے کا (۵۴)۔ اور فقہ و قانون کی اصطلاح میں افلاس کہتے ہیں: آدمی کے اموال و املاک پر قرض کے احاطہ کر لینے کو جس کے بعد وہ اپنے ذمہ واجب الادا قرض کی ادائیگی سے عاجز ہو جائے اور عدالت کی جانب سے ایسے شخص کے افلاس کا حکم جاری ہو جانا تفلیس (Declaration of Bank Ruptcy) کہلاتا ہے (۵۵)۔

اس تفصیل کی روشنی میں مفلس وہ شخص ہوا جس کے ذمہ مالی حقوق اور قرض باقی ہوں اور ہوں بھی واجب الادا لیکن ادائیگی کرنے کے لئے اس کے پاس کچھ مال بھی نہ ہو اور عدالت نے

اس کے مفلس ہونے کا فیصلہ بھی صادر کیا ہو (۵۶)۔

مفلس کے تصرفات:

مقروض کے اموال پر جب قرض احاطہ کر لے اور قرض خواہ اپنے مالی حقوق کو تحفظ دلانے اور نزاع سے بچنے کے لئے عدالت کی طرف رجوع کریں تو مقروض کو مفلس قرار دیتے ہوئے عدالت اموال میں اس کے مالکانہ تصرفات کو اثر پذیر ہونے سے روکنے کے لئے اس پر حجر عائد کر دے، چنانچہ جمہور فقہائے مذاہب اس بارے میں فرماتے ہیں [اذا ركبت الديون شخصاً تستغرق امواله او تزيد على امواله ورفع الغرماء امره الى الحاكم و طلبوا منه ان يحجر عليه حتى لا يهب ماله ولا يتصدق به ولا يقربه لغريم آخر فالقاضي يحجر عليه حتى لا تصح هبته ولا صدقته بعد ذلك] جب قرض کسی شخص کے اموال کا احاطہ کر لیں اور یا اس کے اموال سے بھی زائد ہوں اور قرض خواہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس لے جائیں اور اس سے مطالبہ کریں کہ وہ اس پر حجر لاگو کر دے تاکہ وہ اپنا مال ہبہ، صدقہ اور خیرات نہ کر دے اور یا کسی اور قرض خواہ کو نہ دے دے تو حاکم اس پر حجر عائد کرے گا کہ تنفیذ حجر کے بعد اس کی طرف سے ہبہ اور صدقہ کرنا درست نہ ہو (۵۷)۔

تعمیل حجر کے بعد مفلس کی اشد ضروریات اور بیوی بچوں کے نان و نفقہ کے اخراجات کے علاوہ اس کے ان تمام مالی تصرفات پر حجر کا اطلاق ہوگا جو قرض خواہوں کے حقوق باطل ٹھہراتے ہوں مثلاً کوئی شے کسی کو ہبہ کرنا، صدقہ کرنا اور بازاری مول سے کم قیمت میں کوئی چیز فروخت کرنا۔ مختصر یہ کہ مفلس کے تبرعات اور بیع وغیرہ کے تمام مالی معاملات جو قرض خواہوں کے حق میں ضرر رساں ہوں وہ ان اموال میں معتبر تصور نہیں ہو گے جو نفاذ حجر کے وقت موجود ہوں تا آنکہ قرض خواہ اپنا قرض وصول کر لیں (۵۸)۔

اسراف و تبذیر:

اسلامی نظم معیشت میں مال و دولت کے مبذرانہ و مسرفانہ استعمال کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اسلام نے اسراف و تبذیر کو ممنوع ٹھہرا کر مسرفین کو ناپسندیدہ اور مبذرین کو شیطان کا بھائی قرار دیا (۵۹)۔ اور فرمایا: کھانے پینے اور بود و باش کی ضروریات اپنی وسعت کے مطابق پوری کرو اور بے جانہ اڑاؤ (۶۰) اور ہاتھ کھول کر سبھی کچھ دے نہ ڈالو کہ انجام کار ملامت زدہ اور در ماندہ ہو کر بیٹھ جاؤ (۶۱)۔ رسول ﷺ نے فرمایا: [کلوا واشربوا وتصدقوا و البسوا ما لم یخالطه إسراف و مخیلة] کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہنو بشرطیکہ اس میں اسراف یا تکبر کی آمیزش نہ ہو (۶۲)۔

مال و دولت کو غیر شرعی طور پر تصرف میں لانا، یا ناجائز مصارف میں ضرورت سے بڑھ کر خرچ کرنا اضاعت مال ہے جس سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے (۶۵)۔

مسرفانہ اور مبذرانہ اخراجات کے نتیجہ میں سرمایہ ضائع ہونے لگتا ہے اور فضول خرچ لوگ بہت جلد قلاش اور تہی دست ہو کر معاشرے پر بوجھ بن جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ثروت مند لوگوں کے خلاف سماج کے غریب طبقوں کے دلوں میں بغض و حسد اور نفرت کے جذبات جنم لیتے ہیں، جو سوسائٹی میں بگاڑ پیدا کرنے کے مترادف اور ایک مکروہ عمل ہے (۶۳)۔ لہذا علمائے اسلام کا متفقہ فیصلہ ہے کہ شرعی اور عقلی تقاضوں کو پورا کئے بغیر دولت و ثروت اسراف و تبذیر کے نذر کرنا سفاہت و حماقت ہے جو موجب حجر ہے (۶۵)۔

دولت و ثروت کے مسرفانہ استعمال کے محرکات:

دولت و ثروت اور سرمایہ کے فضول اور بے مسرف استعمال ہونے کے کئی محرکات ہیں جن میں سے بعض پر ذیل میں اختصار کے ساتھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔

i۔ نام و نمود و اظہارِ ثروت:

اظہارِ ثروت کا اصل مقصد یہی ہوتا ہے کہ انسان اپنی اچھائی اور بڑائی ظاہر کر کے لوگوں میں اپنی نسبت حسن ظن پیدا کرے اور خود کو بڑا کر کے دکھائے، غرور بھی اس شوق کا جذبہ ہے، کیونکہ اس کا منشا بھی اپنے نفس کی بڑائی اور دکھاوے کے سوا کچھ اور نہیں اور ریا کار دولت و ثروت کو نعمتِ خداوندی جان کر خالصتاً اللہ کی شکرگزاری کے جذبے سے خرچ نہیں کرتا بلکہ اس سے دنیوی غرض مطلوب ہوتی ہے کہ انفاق کے نتیجہ میں اس کی عظمت اور کبریائی لوگوں کے دلوں میں بیٹھ جائے اور اسے اترانے اور فخر و غرور کا مظاہرہ کرنے کا موقع میسر آ جائے۔ چنانچہ وہ ایسی جگہوں میں خرچ کر کے اظہارِ ثروت کرنے کی فکر میں لگا رہے گا جہاں لوگ اس کی تعریف کریں، اسے بڑا سخی اور فیاض کہیں خواہ ان مواقع پر دولت خرچ کرنا نقصان دہ کیوں نہ ہو جیسے سیاہ کار و خطا کار اور فتنہ پرور لوگوں کی مدد کرنا۔ وہ تو ایک سودا تک ہوتا ہے جو دولت کے ذریعہ لوگوں سے اپنی تعظیم کرنے کا سودا کرتا ہے۔ لہذا اسلامی تعلیمات کی روشنی میں اس نوع کے اخراجات کو کوئی جگہ حاصل نہیں اور قوت نافذہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ وسیع اجتماعی مفاد میں ان پر قانونِ حجر کی عمل داری قائم کرے (۶۶)۔

ii۔ تنعم و عیش و کوشی:

زندگی کو خوشگوار اور آسودہ بنانے اور ذوقِ جمال کی تسکین کے لئے مال و دولت کو استعمال میں لانا از روئے شریعت اس حد تک درست ہے کہ اعتدال سے تجاوز نہ ہونے پائے اور جو فائدہ مطلوب ہے اس کے لئے اتنا مال خرچ ہو جتنا اس کے لئے اکتفا کرے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعین ضابطہٴ حیات میں اس بات کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی کہ انسان عیش و آرام اور اس کی خاطر کسبِ مال کو عملاً زندگی کا مقصد بنائے (۶۷)۔

مال و دولت کی فراوانی بعض اوقات انسان کو اخراجات کے سلسلے میں اقتصاد اور میانہ روی

اختیار کرنے سے غافل بنا دیتی ہے اور دنیا کی محبت اور اس کی لذات میں منہمک ہونا اسے بلند تر مقاصد سے لاپرواہ کر دیتا ہے جس کا نتیجہ قوموں کی تباہی کی صورت میں سامنے آنے لگتا ہے (۶۸)۔

اسلام میں جو چیز ممنوع ہے وہ دولت کی محبت اور انہماک فی الدنیا ہے جو انسانوں کو زندگی کے اصل نصب العین سے پھیر دیتا ہے (۶۹)۔ رسول ﷺ نے دنیاوی لذات سے لطف اندوزی میں انہماک اور مبالغہ کی حد تک استراحت و تن آسانی کے حصول کو ناپسند فرمایا۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو گورنر بنا کر یمن کی طرف روانہ کرتے وقت آپ ﷺ نے ازراہ نصیحت ان سے یہ کہا [ایاک والتنعیم فان عباد اللہ لیسوا بالمتنعمین] آگاہ رہو! خوش عیشی اور عیش کوشی سے اجتناب کرو کیونکہ اللہ کے بندے عیش کوش نہیں ہوتے ہیں (۷۰)۔ با مقصد زندگی کا تقاضا ہے کہ ضرورتوں کو زیب و زینت، تن آسانی اور آسائش پر ترجیح دی جائے۔ بنیادی ضرورتوں اور مفادات عامہ کو نظر انداز کر کے عیش و عشرت اور جمال آفرینی سے متعلق امور پر دولت و ثروت خرچ کرنا اسراف میں داخل ہے۔ خصوصاً ان حالات میں جب ایک طرف مال و دولت کی کثرت اور ریل پیل ہوا اور لوگ خواہشات نفسانی کی پیروی میں عقلی تقاضوں کے خلاف عیش و آرام میں ڈوبی ہوئی زندگی گزارنے کا عادی بن رہے ہوں اور دوسری طرف سماج میں کچھ لوگ ایسے بھی موجود ہوں جو زندگی کی لازمی اور بنیادی ضروریات کی تکمیل سے یا تو عاجز ہوں اور یا بصد مشکل انہیں پورا کرتے ہوں اور ریاست کے اجتماعی اداروں کو بہتر سہولیات کی فراہمی اور عامتہ الناس کی بنیادی ضرورتوں کی تکمیل کے لئے زرخیر درکار ہو جس کا قومی اور ملکی خزانہ متحمل نہ ہو۔ ان حالات میں الہی نظام اسلامی ریاست کے کارندوں کو یہ اجازت دیتا ہے کہ وہ ثروت مند لوگوں کو عیش و آرام کی آخری حد تک جانے کیلئے ہر سہولت و آسانی کی فراہمی اور جمال و آرائش اور زیب و زینت سے متعلق ہر ممکن سامان کو حاصل کرنے کی کوشش سے باز رکھیں اور اصحاب ثروت کی طرف سے سہولت و تن آسانی کی زندگی بسر کرنے کیلئے سرمایہ کو پانی کی طرح بہانے پر روک لگا دیں تاکہ عیش کوشی اور لذت

اندوزی کی نذر ہونے والی دولت سماجی ضروریات پر خرچ ہو (۷۱)۔

iii۔ کھیل کود اور تفریحی مشاغل:

وہ کھیل کود اور تفریحی مشاغل جن سے جسمانی ورزش، تنومندی، بدنی و ذہنی چستی اور قلبی نشاط و سرور حاصل ہوتا ہو اور احکام شرعیہ ضروریہ سے باز رکھنے کا باعث اور کسی مصیبت کا سبب نہ بنتے ہوں اور ان میں قمار کی کوئی شکل اور نہ دولت کے مسرفانہ استعمال کی کوئی صورت ہو شرعی حوالے سے نہ صرف جائز بلکہ زیادہ پسندیدہ بھی ہیں۔ جیسے دوڑ، گھوڑ دوڑ، کشتی، تیراکی، مکا بازی، کبڈی، چھلانگیں لگانا، وزن اٹھانا، رسی کودنا اور تیر اندازی کرنا۔ رسول ﷺ نے ایسے کئی کھیلوں میں نہ صرف حصہ لیا بلکہ ان میں شرکت کرنے کی ترغیب بھی دلائی۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے قبیلہ اسلم کے کچھ لوگوں کو دیکھا جو باہم تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے اور ایک دوسرے سے بازی لے جانے کے لئے کوشاں تھے آپ ﷺ نے انہیں دیکھ کر فرمایا: ارموا بنی اسماعیل فان اباکم کان رامیاء، ارموا و انسا مع بنی فلان، قال: فأمسك احد الفريقین بایدھم، فقال رسول اللہ: مالکم لا ترمون؟ قالوا: کیف نرمی وانت معهم؟ فقال النبی: ارموا فانا معکم کلکم! اسماعیلؑ کی اولاد! تیر اندازی کرو تمہارے باپ (اسماعیل) تیر انداز تھے اور میں اس گروہ کی طرف سے ہوتا ہوں۔ یہ سن کر دوسرے گروہ نے ہاتھ روک لیے۔ آپ ﷺ نے پوچھا کیوں تیر نہیں چلاتے انہوں نے کہا: کیوں کر چلائیں آپ ﷺ تو دوسرے فریق کے ساتھ ہو گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اچھا! میں دونوں کے ساتھ ہوں تیر چلاؤ (۷۲)۔

لیکن جب ایک طرف معاشرے کے بہت سارے افراد ضروریات زندگی کی تکمیل کو ترس رہے ہوں اور دوسری طرف دولت مند افراد اور طبقہ امرا کھیل کود، لہو و لعب اور تفریحی مشاغل پر بے دریغ خرچ کرتے چلے جائیں کہ یہ رجحان اتنا نمایاں ہو جائے کہ خارجی پیمانوں سے ناپا جاسکے اور یہ تاثر ملے کہ کھیل کود، لہو و لعب اور ان کے مقابلوں کا انعقاد مقصود حیات ہیں تو اسلامی ریاست مصالح

عامہ کو تحفظ دلانے کے لئے اس شعبے کے مسرفانہ اخراجات کو قانون حجر کے قواعد و ضوابط کے تحت لانے کی غرض سے اقدامات کرے گی (۳)۔

ضرر:

ضرر کہتے ہیں تکلیف، ناپسندیدگی اور نقصان کو جو جان و مال میں واقع ہو (۴)۔ بنیادی طور پر ضرر دو طرح کا ہے، ایک ضرر عام اور دوسرا ضرر خاص۔
ضرر عام: ایسے فعل کا نام ضرر عام ہے جس سے عام اشخاص کو یا ان لوگوں کو جو قرب و جوار میں دخل رکھتے ہوں یا کسی زمین میں رہتے ہوں کوئی ذہنی، جسمانی اور مالی نقصان پہنچے (۵)۔
ضرر خاص: تکلیف اور نقصان اگر چند مخصوص افراد تک محدود ہو تو ضرر خاص کہلاتا ہے (۶)۔

ضرر کا شرعی حکم:

شریعت میں ضرر کی تمام قسمیں حرام اور ممنوع ہیں، البتہ کہیں کسی دلیل کی بناء پر حرمت کا حکم اٹھ چکا ہو تو ہوا استثنائی صورت اس سے الگ ہوگی۔ ضرر جس قدر شدید ہوگا اتنا ہی اس کا حکم ممانعت بھی زیادہ سخت ہوگا۔

قرآنی حکم ہے کہ ماں اگر بچے کو دودھ پلانے کیلئے راضی نہ ہو تو اس پر جبر نہ کیا جائے اور نہ باپ سے اس کی استطاعت سے زیادہ نفقہ مانگا جائے، ارشاد ہوتا ہے [لاتضار والدہ بولدھا ولا مولود له بولدہ] نہ تو ماں کو اس کے بچے کے سبب نقصان پہنچایا جائے اور نہ باپ کو اس کی اولاد کی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے (۷)۔ نیز جناب باری تعالیٰ کی طرف سے اہل ایمان کو بیویوں کے ساتھ حسن معاشرت روار کھنے کا حکم صادر ہوتا ہے [ولا تمسکوهن ضراراً لتعتدوا] اور اس نیت سے ان کو نکاح میں نہ رہنے دینا چاہیے کہ انہیں تکلیف دو اور ان پر زیادتی کرو (۸)۔

احادیث نبویہ میں بھی ضرر کے ممنوع ہونے پر واضح احکام موجود ہیں۔ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں [أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَضَىٰ أَنْ لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ] رسول ﷺ نے فیصلہ کیا کہ کسی کو نہ تو ابتداءً نقصان پہنچایا جائے اور نہ بدلے میں (۷۹)۔

ضرر کی اہمیت کے پیش نظر فقہائے اسلام نے اس کی طرف خاص توجہات مبذول کیں اور ضرر سے پیدا ہونے والے مسائل اور ان کے اثرات کا حل تلاش کرنے میں سعی بلیغ صرف فرمائی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کے باہمی تعلقات اور معاملات کے قیام اور وسعت میں ضرر کا لاحق ہونا لازمی امر ہے جس کے باعث اس کا ازالہ کرنا بھی ضروری ہو جاتا ہے۔ اس مقصد کے لیے انہوں نے قرآن و سنت کی ہدایات کی مدد سے ایسے قواعد وضع کیے ہیں جو ضرر کی علامات اور اہم نشانیوں کی وضاحت کرتے ہیں اور ضرر رساں تصرفات کے سد باب اور تدارک کی جانب راہنمائی بھی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: الضرر يزال ضرر کا ازالہ کیا جائے گا (۸۰)۔

اس قاعدہ کی مدد سے انہوں نے کثیر فقہی و قیاسی مسائل کے حل کی بنیاد رکھی اور بہت سے مسائل کا استنباط بھی کیا (۸۱)۔

امام ابو اسحاق شاطبی فرماتے ہیں: مقتضائے شرع کے برخلاف ضرر انسانی جانوں، عقلوں، نسلوں اور مالوں کو غیر محفوظ بناتا ہے۔ جس کو دور کرنا ممکن حد تک لازم ہوگا (۸۲)۔

شریعت اسلامیہ اس بات کی روادار ہے کہ جن افعال و تصرفات کا صدور دوسروں کے لئے نقصان دہ اور مفاد عام کے حق میں ضرر رساں ہو اس پر قانون حجر نافذ کیا جائے گا۔ شرح المجلہ میں ہے: [يَحْجَرُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَشْخَاصِ الَّذِينَ تَكُونُ مُضِرَّةً لِلْعُمُومِ كَالطَّبِيبِ الْجَاهِلِ وَالْمُفْتَى الْمَاجِنِ وَالْمَكَارِي الْمَفْلَسِ فَإِنْ كُلٌّ مِنْ هَؤُلَاءِ مُضِرٌّ بِالْعَامَّةِ]۔ ان بعض لوگوں پر قانون حجر لاگو ہوگا جن کے افعال و تصرفات سے عام نقصان پہنچتا ہو جیسے اناڑی طبیب، جاہل مفتی اور مکار مفلس کیونکہ ان میں سے ہر ایک مفاد عام کا نقصان کرنے

والا ہے (۸۳)۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: بعض ہنرمندوں کے پیشوں کے حسن قیام، ان کے مصالح کی رعایت اور ملاوٹ کا سد باب کرنے کے لئے اگر داروغہ مقرر ہے تو محکمہ احتساب کا عملہ ایسے لوگوں کے مالکانہ تصرفات کی کڑی نگرانی کیوں نہیں کرتا جو انفرادی اور اجتماعی سطحوں پر مضرت رساں ثابت ہو رہے ہوں (۸۴)۔

ضرر عام: مثالیں:

فقہاء نے ضرر عام کی کثیر مثالیں بیان کیں جن کو پیش کرنے کی گنجائش نہیں؛ طوالت سے بچنے اور مدعا کو واضح کرنے کے لئے یہاں صرف ائتلاف اور احتکار کی دو مثالوں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

ائتلاف مال: اسلام اگرچہ حق ملکیت تسلیم کرتا ہے مگر وہ اس بات کی اجازت ہرگز نہیں دیتا کہ کسی کے مالکانہ تصرفات کے نتیجے میں افراد یا بحیثیت مجموعی پورے معاشرے کو نقصان پہنچے، چنانچہ اس نے مفید اور کارآمد اشیاء تباہ کرنے کو انسانیت کی حق تلفی اور معاشرے پر ظلم کرنے کے مترادف قرار دیا اور ائتلاف مال کو اسلامی نظریہ ملکیت کے منافی اور منشاء الہی کے خلاف ٹھراتے ہوئے سختی سے منع کیا (۸۵)۔

ذخیرہ اندوزی: اسلام نے ملکیت سے انتفاع کا حق بھی تسلیم کیا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اکتساب مال کے ناجائز ذرائع کو اختیار کرنے سے روکا اور دولت کے ان تمام وسائل کو مسدود کر دیا جن سے جھگڑے اور فساد کو راہ ملتی ہو۔ احتکار یا ذخیرہ اندوزی نام ہے، اشیاء ضرورت روکے رکھنے اور بازار میں اس کی قلت پیدا کرنے کا، جس کے نتیجے میں مہنگائی بڑھ جاتی ہے، صارفین پر بوجھ پڑتا ہے اور ان کا گزر بسر مشکل ہو جاتا ہے جو دراصل ظلم و زیادتی ہے۔ کچھ خود غرض اور انسان دشمن لوگ بعض ضروری چیزوں کو اس خیال سے ذخیرہ کر لیتے ہیں کہ جب بازار میں ان کی کمی واقع ہوگی اور مانگ میں اضافہ ہو جائے گا تو پھر من مانے دام پر فروخت کر کے ضرورت مند

کی دولت سے دامن ہوس بھرتے رہیں گے۔ آپ ﷺ نے اس ناروا کام سے منع کرتے ہوئے فرمایا [لا یحتکر الا خاطی] مہنگائی کے انتظار میں ضروری اشیاء ذخیرہ کرنے والا خطا کار ہے (۸۶)۔

خلافت راشدہ میں بازاروں کی نگرانی باقاعدگی کے ساتھ کی جاتی تھی تاکہ کوئی ذخیرہ اندوزی کر کے بازار گرا نہ کرے (۸۷)۔ (فقہاء نے لکھا ہے کہ تاجروں کی ذخیرہ اندوزی کے نتیجے میں عام لوگ اگر معاشی تنگی میں مبتلا ہوں تو ارباب اختیار ایسے تاجروں کا ذخیرہ جبراً بازار میں لائے اور ان کے من مانے نرخ کے خلاف فروخت کرے۔ ابن نجیم قاعدہ [یتحمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام] کے تحت لکھتے ہیں۔ [ومنہا بیع طعام المحتکر جبراً علیہ عند الحاجة و امتناعه من البیع دفعاً للضرر العام] اور ضرر عام سے بچانے کیلئے ضرورت کے وقت تاجر کے ذخیرہ کو زبردستی فروخت کرنا اور اسے بازاری مول کے خلاف لیں دین کے معاملات سے روکنا مسائل حجر میں شامل ہے (۸۸)۔

ضرر خاص: مثالیں:

ضرر کی تمام صورتوں کی حرمت و ممانعت کے ثبوت اور بمقابلہ ضرر خاص ضرر عام کی اہمیت کی وضاحت کے بعد مناسب ہوگا کہ مثالوں کی مدد سے ضرر خاص کی حیثیت کا تعین کیا جائے۔ فقہاء فرماتے ہیں: کہ کسی شخص کی طرف سے مالکانہ حقوق کے استعمال کے نتیجے میں اگر ایک یا چند افراد کو نقصان پہنچ رہا ہو اور ترک استعمال کی صورت میں اس کو کوئی ضرر لاحق نہیں ہو رہا ہو یا مضرت منفعت کے مقابلے میں زیادہ شدید ہو تو دفع الضرر اولی من جلب المنفعة کے تحت اس عمل کو روکا جائے گا مثلاً مالک کو اس بات کی اجازت نہیں ہوگی کہ وہ پڑوسی کے مکان سے متصل اپنی زمین کی حدود میں ایسی جگہ کنواں کھودے جس سے پڑوسی کے مکان کو خطرہ لاحق ہو اور نہ کھودنے کی صورت میں کوئی خاطر خواہ نقصان اس کو نہ پہنچ رہا ہو (۸۹)۔ اس طرح کوئی اپنی زمین کی

آخری حد پر اس جگہ سایہ دار درخت نہیں لگا سکتا جو پڑوسی کی زرخیز زمیں سے ملتی ہو اور درخت کا سایہ پڑنے کی وجہ سے فصل کی پیداوار میں کمی واقع ہو رہی ہو اور نہ کوئی شخص اپنی ملکیت کی حدود میں ایسی جگہ دیوار کھڑی کر سکتا ہے جو اس کے پڑوسی کو اس کے املاک میں مفید تصرف کرنے کیلئے آمد و رفت سے روکے اور اس کی طرف آنے والی صاف ہوا اور روشنی کے راستوں کو مسدود کر دے (۹۰)۔

حاصل بحث:

مرقومہ بالا تفصیل کا خلاصہ یہ ہوا کہ کاروبار حیات کی روانی اور معیشت کی استواری کے لئے دولت و ثروت کا ہونا لازمی امر ہے۔ اس کے بغیر دنیاوی اور اخروی منافع کا حصول اور مضرتوں کا ازالہ کرنا ممکن نہیں ہوتا، اطمینان قلب اور آسودگی خاطر میں اس کو خاص دخل ہے، سامان معیشت فراہم نہ رہے تو نفس پریشان رہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ (جو خزان ارض و سما کا حقیقی مالک ہے) نے مال دولت کو فضل و خیر سے تعبیر کیا اور رسول ﷺ نے صالح مال کو متاع عزیز گردانا۔

جناب باری تعالیٰ نے حضرت انسان کو عمدہ شکل و صورت میں، عزت و شوکت والا اور بے شمار ذہنی و جسمانی صلاحیتوں کا مالک بنا کر پیدا فرمایا اور اس ہدایت کے ساتھ اسے زمیں اور وسائل پیداوار کے مالکانہ حقوق عطا کر دیئے کہ وہ انہیں اپنے پاس مالک حقیقی کی امانت سمجھے اور ان کے ایسے استعمالات سے گریز کرے جو اس کی منشا کے خلاف اور انفرادی و اجتماعی مفادات کے حصول کی راہ میں رکاوٹ ہوں۔ خالق با کمال کی تخلیق کا بہترین نمونہ اور مجموعہ کمالات ہستی کو حصول ملکیت کے حق سے محروم کر دینا یا اس کی اہلیت تصرف سلب کر لینا اس کے شرف انسانیت کے خلاف ہے، تاہم انسان بھی عقل و خرد، احساس و شعور اور فہم و فراست کے لحاظ سے باہم متفاوت ہیں، بعض تو ان میں اعلیٰ درجہ ذہنی اور بدنی صلاحیتوں کے مالک اور بعض ایسے ہیں کہ ان کی عقلیں

خراب، رائے فاسد اور تدابیر بگڑی ہوئی ہیں اور کرامت آدمیت کے باوصف اس قابل نہیں ہیں کہ مالکانہ تصرف کے سلسلے میں ان کو آزاد چھوڑا جائے اور مفید و غیر مفید مصرف کی تمیز اور ظروف و احوال کی پہچان کیے بغیر جاوے جا، موقع و بے موقع خرچ کر کے دولت و ثروت کو فنا کر دیں اور مفلس بن کر عزیز و اقارب اور حکومت کیلئے وبال بن جائیں یا ان کی طرف سے مال الماک میں مداخلت کرنے کا نتیجہ خاص و عام کے ضرر رسان ثابت ہو۔ اسی تناظر میں فقہائے اسلام صغر و جنوں کو بالا تفاق عوارض اہلیت اور موجبات حجر قرار دیتے ہوئے صغیر و مجنون کے مالی تصرفات پر حجر عائد کر دیتے ہیں۔ اور جمہور فقہائے مذاہب حماقت، غفلت، مرض، افلاس، اسراف و تبذیر اور ضرر عام و خاص کو اسباب حجر تسلیم کرتے ہیں اور سفیہ، مغفل، مریض مبتلائے مرض الموت، مفلس، مسرف، مبذر اور مضر کے ایسے تمام مالی امور و معاملات اور مالکانہ حقوق کے استعمالات کو قانون حجر کے قواعد و ضوابط کے تحت لانے کا فیصلہ صادر کرتے ہیں جو خود ان کے ذاتی اور آخر کار اجتماعی مفادات کیلئے نقصان دہ ثابت ہوں۔

حوالہ جات

- ۱۔ ال عمران: ۹۹-۱۲۹
- المنافقون: ۷
- ۲۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو مال و دولت اور ذرائع پیداوار کی ملکیت عطا ہونے کا مقصد یہی ہے کہ وہ اصل مالک اللہ تعالیٰ کو سمجھے اور مال کو قبضہ میں رکھنے کے باعث خود کو امین تصور کرے اور مالی استعمالات کے سلسلے میں مالک حقیقی کی منشا کا حصول ہر وقت اس کے پیش نظر رہے۔ حکم خداوندی ہے [وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ...] اور جس مال میں اس نے تم کو (اپنا) نائب بنایا ہے اس میں سے خرچ کرو۔ الحدید: ۷۔
- ۳۔ البقرہ: ۲۱۵، ۲۷۲

- ۴۔ البقرة: ۱۸۹
- ۵۔ آل عمران: ۱۸۰
- النساء: ۵۴، ۶۷
- الاسراء: ۱۲
- النور: ۳۲
- الجمعة: ۱۰
- ۵۔ الخطيب التبريزي، ولي الدين محمد بن عبد الله، مشكوة المصابيح، نور محمد اصح المطابع وکارخانہ کتب دہلی، ۱۳۵۰ھ ۱۹۳۰م؛ کتاب الامارہ، باب رزق الولاية وهداياهم، حديث نمبر ۳۵۸، ص: ۳۲۶ و کتاب الرقاق، باب استحباب المال والعمر للطاعة، حديث نمبر ۵۰۵۸، ص: ۴۵۱۔
- ۶۔ ابو عبد الله محمد بن الحسين الرازي، مفاتيح الغيب الشهير بتفسير الكبير، بيروت، لبنان، ۱۴۱۱ھ ۱۹۹۰م، ص: ۱۱۵/۷ و ۱۸۹/۹۔
- ۷۔ زنگی پوری: محمد رضی، السيد، اسلام کا معاشی نظام، شعبہ نشر حقائق و معارف جامعہ جواد بنارس، الجواد بک ڈپو بنارس (ہندوستان) ۱۳۷۲ھ، ص: ۲۲۳؛ وفخر الدین الرازی، م۔ ن۔
- ۸۔ قرآن حکیم میں ہے [لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم] ہم نے انسان کو بہت اچھی صورت میں پیدا کیا۔ التین: ۴۔
- ۹۔ قرآن حکیم میں ہے [لقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر] ہم نے بنی آدم کو عزت بخشی اور ان کو جنگل اور دریا میں سواری دی۔ دیکھئے! الاسراء: ۷۰۔
- ۱۰۔ النساء: ۵۔

۱۱۔ ابن کثیر: ابو الفدا اسماعیل بن عمر بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، نور محمد اصح المطابع وکارخانہ کتب آرام باغ کراچی، ۱۹۸۴ء، ۳/۳۳۳، و محمد رشید رضا، تفسیر القرآن الحکیم الشهیر بتفسیر المنار، دارالمعرفة للطباعة و النشر، بیروت، لبنان، الطبعة الثانية، ۱۳۹۳ھ، ۱۹۷۳م، ۴/۳۸۰۔

۱۲۔ فرمان باری تعالیٰ ہے [وابتلو الیثمی حتی إذا بلغوا النکاح فان انستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم] اور نابالغ بچوں کی آزمائش کرتے رہو حتیٰ کہ وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں۔ پھر اگر ان میں اہلیت معلوم کر لو تو ان کے مال ان کے حوالے کر دو۔ النساء: ۶۔

۱۳۔ سلیم رستم الباز، شرح المجله، مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ، ۱۳۰۵ھ، ص: ۵۳۸۔

۱۴۔ الترمذی: ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، جامع المجتبائی دہلی، ۱۳۴۳، کتاب البیوع، باب ما جاء فیمن یخدع فی البیع، حدیث نمبر ۱۵۵۸، ۱/۱۵۰۔

۱۵۔ ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی، الجامع لأحكام القرآن، دار الکتب العربیة للطباعة و النشر، بیروت۔ لبنان، الطبعة الثالثة، ۱۳۷۸ھ، ۱۹۷۶م، ۱/۱۵۰۔

۱۶۔ البیہقی: ابو بکر احمد بن الحسین بن علی البیہقی، السنن الکبریٰ، دار احیاء التراث العربی بیروت۔ لبنان، ۱۴۲۴ھ، کتاب التفلیس، باب الحجر علی المفلس و بیع ماله فی دیونہ، حدیث نمبر ۱۱۲۶۱، ۶/۸۰۔

۱۷۔ مسلم، ابو الحسین مسلم بن الحجاج القشیری، صحیح مسلم (مترجم عزیز الرحمن) مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور، ۲۰۰۱ء، کتاب الوصیۃ، باب الوصیۃ بالثلث، حدیث نمبر ۵۹۵/۲، ۵۹۵؛ و ابو داؤد، سلیمان بن الاشیث السجستانی، السنن (مترجم وحید الزمان) نعمانی کتب خانہ، اردو بازار لاہور، ۱۹۸۷ء، کتاب الوصایا، باب ما جاء فیما لا يجوز للموصی فی ماله، حدیث نمبر ۱۰۹۱، ۲/۴۵۶-۴۵۵۔

۱۸۔ دیکھئے! ابن ابی شیبہ: ابو بکر محمد بن ابی شیبہ، المصنف لابن ابی شیبہ، ادارة القرآن والعوام الاسلامیہ کراتشی، ۱۴۰۶ھ ۱۹۸۶م کتاب البیوع والاقضیۃ، باب من کره الحجر علی الحر ومن رخص فیہ، حدیث نمبر ۱۱۱۱، ۲/۲۹۱۔

۱۹۔ محمد بن علی الشوکانی، نیل الاوطار، شرح منتقى الاخبار من احادیث سید الاخیار، مطبع مصطفى البابي الحلبي، مصر، ۱۳۹۰ھ ۱۱۵/۱-۱۱۶۔

۲۰۔ الجرجانی: السید الشریف علی بن محمد بنی علی السید الدین، التعریفات، دار المنار للطباعة و النشر ۱۴۰۵ھ، ص: ۵۹؛ و محمد بن محمد البخاری الکاکی، معراج الدراية شرح الهدایة، مطبع العلمی دہلی ۵۱۳۵۸، ۳/۳۳۶، وسعدی ابو حبيب، القاموس الفقہی لغة و اصطلاحاً، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیۃ کراتشی، ۱۳۹۷، ۱۹۷۷م؛ ص ۷۷-۷۸۔

۲۱۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: [فان كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليمل و ليه بالعدل] اور قرض لینے والا اگر بے عقل یا

ضعیف ہو یا مضمون لکھوانے کی قابلیت نہ رکھتا ہوں تو جو اس کا ولی ہو وہ انصاف کے ساتھ مضمون لکھوائے۔ البقرة: ۲۸۲۔

۲۲۔ الزیلعی: ابو محمد عثمان بن علی محجن، فخر الدین، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۹۹۳ء، ۴/۱۹۶؛ محمد قدری باشا، مرشد الحیران الی معرفة احوال الانسان فی المعاملات الشرعیة علی مذهب ابی حنیفة النعمان، المطبعة الكبرى المیریة، بولاق مصر، ۱۸۹۰م، ص: ۴۴۔

۲۳۔ عبدالرحمن الجزیری، کتاب الفقه علی المذاهب الاربعة، دار احیاء التراث العربی للطباعة والنشر والتوزیع، بیروت۔ لبنان، ۱۴۰۶ھ / ۱۹۸۶م، ۲/۶۹۹-۱۰۷۔

۲۴۔ الزیلعی، م، ن، ۱۹۱/۵؛ و محمد بن احمد بن ابی سهل السرخسی، کتاب المبسوط شرح الکافی مطبع السعاده مصر، ۱۳۲۴، ۲۴/۱۶۳؛ نیز دیکھئے! الرازی، م، ن، ۱۱۵/۸؛ والزحیلی: محمد و ہبہ، تفسیر القواعد الفقہیة، دار القلم دمشق، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ، ۴/۲۴۸؛ والندوی: علی احمد، القواعد الفقہیة، دار القلم دمشق، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ، ۱۹۸۶م، ص: ۲۵۴۔

۲۵۔ ملاحظہ فرمائیے! علاء الدین ابوبکر بن مسعود الکاسانی، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ، ۱۴۱۰ھ ۱۹۹۰م، ص: ۱۶۹۔

۲۶۔ سعدی ابو حبیب، القاموس الفقہی، ص: ۲۱۲؛ و قلعه جی: محمد رواس و قنیبی: حامد صادق، معجم لغة الفقهاء، ادارة القرآن و

العلوم الاسلامیہ کراتشی، ۱۳۵۸ھ، ص: ۲۷۴۔

۲۷۔ ایضاً

۲۸۔ زیلعی، م۔ن، ۱۹۹/۵؛ والدردیر: ابو البرکات احمد بن محمد بن احمد، الشرح الصغير على اقرب المسالك الى مذهب الامام مالك، دارالمعارف القاہرہ، ت۔ن، ۳۸۴/۳، ولجنة مؤلفة من العلماء والفقهاء، مجلة الاحكام العدليه، قديمي كتب خانہ مقابل آرام باغ كراچی، ت۔ن، م، ۹۴۳، ص: ۱۸۴۔

۲۹۔ ایضاً۔

۳۰۔ ایضاً۔

۳۱۔ الزرقاء: مصطفى احمد، الفقه الاسلامی فی ثوبه الجديد؛ المدخل الفقہی العام، مطبعة جامعة دمشق، ۱۸۸۳ھ/۱۹۶۳م، ۷۶۲/۲-۷۶۳؛ والشيخ العميد: عبدالفتاح الحسيني، الاكراه واثره في الاحكام الشرعيه دارالفكر للطباعة والنشر دمشق، الطبعة الاولى، ۱۳۹۹ھ، ۱۹۷۹م، ص: ۱۳۔

۳۲۔ لجنة مؤلفة من العلماء والفقهاء، المجلة، م، ۹۶۷، ص: ۱۸۷؛ والزحيلي: محمد وهبه، الفقه الاسلامی وادلتہ، دارالفكر للطباعة والنشر دمشق الطبعة الثانية، ۱۴۰۵ھ، ۴۱۸/۵۔

۳۳۔ سليم رستم الباز، شرح المجله، ص: ۵۴۱، والزحيلي، م۔ن، ۴۱۸/۵-۴۱۹۔

۳۴۔ لجنة مؤلفة من العلماء، مجلة الاحكام العدليه، م، ۹۶۷، ص: ۱۸۷؛ ووزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الكويت، الموسوعة الفقهية،

الطبعة الثانية، ۱۴۰۶ ح ۱۹۸۶ م، ۸۷/۱۷۔

۳۵۔ الترمذی: علی حیدر، دزر الحکام شرح مجلة الاحکام، دارالکتب العلمیة بیروت۔ لبنان۔ ت۔ ن۔ ۶۰۴/۹؛ والسرخسی، م۔ ن۔ ۱۵۷/۲۴؛ وابن رشد (الحفید): ابو الولید محمد بن محمد القرطبی، بداية المجتهد و نهاية المقتصد، مطبع مصطفى البابي الحلبي مصر، ۱۳۳۹ھ، ۲۵۷/۲؛ والسنهوری: عبدالرزاق، الوسيط فی شرح القانون المدني الجديد، مكتبة التحقيق بدار احیاء التراث العرب، مؤسسة التاريخ العربي بیروت۔ لبنان، ت۔ ن۔ ۱۵۳/۲۔

۳۶۔ قلعه جی و قنیبی، معجم لغة الفقهاء، ص: ۱۰۰۔

۳۷۔ الجزیری: عبد الرحمن، کتاب الفقه علی المذاهب الاربعه، ۳۵۰/۲؛ والرزقا: المدخل الفقهي العام، ۷۷۸/۲۔

۳۸۔ دیکھئے! سعدی ابو حبيب، م۔ ن۔ ص: ۱۳۸؛ وابن عابدين: علاء الدين محمد امين، الردالمحتار علی الدر المختار شرح تنویر الابصار، ایم ایچ سعید، ادب غزل پاکستان چوک کراچی، ت۔ ن۔ ۴۵۹/۵؛ وابن رشد (الحفید) م۔ ن۔ ۲۱۲/۲؛ والشیرازی: ابراهيم بن علی بن يوسف، ابو اسحاق، المهذب فی فقه الامام الشافعی، دارالقلم دمشق، ۱۹۹۸ م، ۳۳۱/۱؛ وابن قدامه: موفق الدين ابو محمد عبد الله بن محمد، المغنی فی شرح الخرقی فی فقه الامام احمد بن حنبل، دارالفکر للطباعة والنشر بیروت۔ لبنان، ۱۴۰۴ھ، ۱۹۸۳ م، ۵۱۶/۴-۵۱۷۔

الحراالعاقلی: محمد بن الحسن الشیخ، وسائل الشیعة الی تحصیل مسائل الشریعة، دار احیاء التراث العربی بیروت۔ لبنان، ت۔ ن۔

ص: ۵۹۱۶۔

- ۳۹۔ الزرقا، المدخل الفقہی العام، ۲/ ۸۷-۸۹-۹۰۔
- ۴۰۔ م-ن، ۲/ ۹۴-۹۵؛ و تنزیل الرحمن، ڈاکٹر، جسٹس، قانونی لغت، مکتبہ خیابان ادب چیمبر لین روڈ لاہور، ۱۹۸۳ء، ص: ۳۴۸۔

THE FEDERAL SHARIA COURT JURISDICTION, FEDERAL SHARIA COURT, ISALAMABAD, P:36, AND RAJA AKBAR KHAN, THE MAJORITY ACT 1978, ALL PAKISTAN LEGAL DECISION, ERFAN BOOKS, URDU BAZAR, LAHORE, 1990 - 158.

- الجرجانی، التعریفات، ص: ۵۸؛ و سعدی ابو حبیب، م-ن، ۲۹-۷۰؛ والشربینی الخطیب: محمد الشربینی، المغنی المحتاج الی معرفة معانی الفاظ المنہاج، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ لبنان، ۱۳۵۲ھ ۱۹۹۳م، ۲/ ۱۶۴-۱۶۵؛ نیز ملاحظہ ہو! تنزیل الرحمن، قانونی لغت، ص: ۳۳۲۔
- ۴۲۔ وزارة الاوقاف والشئون الاسلامیة، الموسوعة الفقہیة، ۱۷/ ۹۲-۹۳؛ وابن نجیم: زین العابدین بن ابراہیم بن بکر، البحر الرائق شرح کنز الدقائق، المکتبۃ الماجدیة، ن، ۳/ ۸۳۔
- ۴۳۔ قلعه جی و قنیبی، معجم لغة الفقهاء، ص: ۲۴۷؛ و تنزیل الرحمن، م-ن، ص: ۳۰۴۔
- ۴۴۔ عبدالقادر عوده، التشريع الجنائی الاسلامی مقارناً بالقانون الوضعی، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشرة والتوزيع بیروت، الطبعة السادسة، ۱۴۰۵ھ، ۱۹۸۵م، ۱/ ۴۰۸؛ وابن نجیم، الأشباه والنظائر، مؤسسة الحلبي و شركاه للنشر والتوزيع بالقاهرة،

۱۳۸۷ھ ص: ۲۱۷-۲۱۸؛ ومقتدرہ قومی زبان، قانون معاہدہ (مترجم اردو) مقتدرہ قومی زبان اسلام آباد، ۱۹۹۶ء، یکٹ نمبر ۹ ص: ۲۸۔

۴۵۔ دیکھئے! سعدی البوحیب، القاموس الفقہی، ص: ۱۷۲؛ والکاسانی، م۔ن، ۳۹۳/۳؛ والشیرازی: المہذب، ۲۳۲/۱؛ وابن قدامة: المغنی، ۵۶۷/۴؛ والحر العاقلی، م۔ن، ۵۹۱/۶۔

۴۶۔ سعدی البوحیب، م۔ن، ص: ۱۷۲؛ والجزیری، کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ، ۳۶۸/۲۔

۴۷۔ ملاحظہ کیجئے! المرغینانی: برہان الدین ابو الحسن علی بن ابی بکر الفرغانی، الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی، مطبع العلیمی دہلی، ۱۳۵۸ھ، والطوری: محمد بن حسین بن علی، تکملہ البحر الرائق، مطبع رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ، ت۔ن، ۱۳۶/۸؛ ولجنة مؤلفۃ من العلماء والفقہاء، مجلة الاحکام العدلیۃ، م ۹۹۱-۹۹۲ ص: ۱۹۱؛ والجزیری، م۔ن، ۳۶۸/۲۔

۴۸۔ دیکھئے! الجزیری، م۔ن، ۳۶۸/۲-۳۶۹۔

۴۹۔ الحصکفی: علاء الدین محمد بن علی بن محمد، الدرالمختار شرح تنویر الأبصار، قانونی کتب خانہ، کچہری روڈ لاہور، ت۔ن، ۳۰/۴؛ والدروری، م۔ن، ۳۹۳/۳۔

۵۰۔ قلعه جی و قنیبی، م۔ن، ص: ۴۲۲۔

۵۱۔ سعدی البوحیب، م۔ن، ص: ۳۴۳؛ والدسوقی: شمس الدین محمد عرفہ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الكبير، دار احیاء الکتب العربیہ، عیسیٰ البابی الحلبي مصر، ن ۳۰۶/۳۔

۵۲۔ عرفانی: عبدالمالک، اسلامی نظریہ ضرورت، شریعہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد، ص: ۸۱۔

۵۳۔ المرغینانی، م-ن، ۲۲۶/۳؛ والدسوقی، م-ن، ۳۰۶/۳؛ والبہوتی، منصور بن یونس، کشاف القناع عن متن الاقناع، ادارہ مطبعة الحكومة بمكة، ۱۳۹۴ھ، ۴۰۴/۲؛ والطباطبائی: اية الله المحقق السيد على الطباطبائی، رياض المسائل في بيان الأحكام بالدلائل، مطبعة الشهيد، قم، ایران، ۱۴۰۴ھ، ص: ۵۹۱۔

۵۴۔ وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الكويت، م-ن، ۳۰۰/۵؛ وقلعه جی قنبيی، م-ن، ص: ۸۱۔

۵۵۔ ابن الهمام: کمال الدین محمد بن عبد الواحد، فتح القدير شرح الهدایه، المكتبة الرشيدية سرکي روڈ کوئٹہ، ت-ن، ۲۲۷/۷؛ الزحيلي، الفقه الاسلامی وادلتہ، ۴۵۵/۵؛ وابن رشد (الحفید)، م-ن، ۲۴۵/۵؛ والمجلس الأعلى للشئون الاسلامية، مصر، موسوعة الفقه الاسلامی، وزاره الاوقاف مصر القاهرة، ت-ن، ت-ن، ۲۱/۲۰؛ والمحقق الحلی، : ابو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن، شرائع الاسلام في مسائل الحلال والحرام في الفقه الاسلامی الجعفری، مكتبة اسلامية تهران، ۱۳۸۰، ۲۰۰/۱؛ وتنزيل الرحمن، م-ن، ص: ۲۴۵۔

۵۳۔ المرغینانی، م-ن، ۲۲۶/۳؛ والدسوقی، م-ن، ۳۰۶/۳؛ والبہوتی، منصور بن یونس، کشاف القناع عن متن الاقناع، ادارہ مطبعة الحكومة بمكة، ۱۳۹۴ھ، ۴۰۴/۲؛ والطباطبائی: اية الله المحقق السيد

- على الطباطبائي، رياض المسائل في بيان الأحكام بالدلائل، مطبعة الشهيد، قم، ايران، ۱۴۰۴ھ، ص: ۵۹۱۔
- ۵۴۔ وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية الكويت، م-ن، ۳۰۰/۵؛ وقلعه جى و قنيبيى، م-ن، ص: ۸۱۔
- ۵۵۔ ابن الهمام: كمال الدين محمد بن عبدالواحد، فتح القدير شرح الهدايه المكتبه الرشيدية سركى روڈ كوئٹہ، ن، ۲۲۷/۷؛ الزحيلي، لفقہ الاسلامی وادلتہ، ۴۵۵/۵؛ وابن رشد (الحفيد)، م-ن، ۲۴۵/۵؛ والمجلس الأعلى للشئون الاسلامية، مصر، موسوعة الفقه الاسلامی، وزارة الاوقاف القاهرة، ت-ن، ۲۱/۲۰؛ والمحقق الحلي : ابو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن، شرائع الاسلام في مسائل الحلال والحرام في الفقه الاسلامی الجعفری، مكتبة اسلاميه تهران، ۱۳۸۰، ۲۰۰۱/۱؛ وتنزيل الرحمن، م-ن، ص: ۲۴۵۔
- ۵۶۔ ملاحظہ فرمائیے! ابن الهمام، م-ن، ۲۲۸/۷؛ والشرييني الخطيب، المغنى المحتاج، ۱۴۶/۱۲؛ سالدردير، الشرح الكبير، ۲۶۱/۲؛ وابن قدامة، المغنى، ۲۵۶/۴؛ والمحقق الحلي، م-ن، ۲۰۱/۱۔
- ۵۷۔ المرغيناني، م-ن، ۳۳۳/۳؛ ولجنة مولفة من العلماء والفقهاء، مجلة الاحكام العدلية، م ۱۹۲، ۹۹۸؛ والدردير، الشرح الصغير، ۱۳۸/۲-۱۴۰؛ وابن فرحون: برهان الدين ابراهيم بن علي، تبصرة الحكام في اصول الأ قضية و مناهج الاحكام، مطبعة مصطفى البابي الحلبي مصر، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۰/۲-۱۳۱؛ والنووي: ابو ذكريا محي الدين يحيى بن شرف، المجموع شرح المذهب، دار الفكر بيروت-لبنان، ت-ن،

- ۲۷۸/۱۰؛ وابن قدامہ، م۔ن، ۴/۴۸۸-۴۸۹؛ واحمد بن یحیی المرتضی، کتاب البحر الزاخر الجامع لمذاهب علماء الامصار، مؤسسة الرساله بیروت۔ لبنان، الطبعة الاولى، ۱۳۶۶ھ/۱۹۴۷، ۵/۹۰-۱۹۔
- ۵۸۔ قاضی خان: فخر الدین حسن بن منصور الاوز جندی الفرغانی، فتاویٰ قاضی خان، مطبع منشی نول کشور لکھنؤ، ۳۱۰ھ، ص ۵۰۳/۴ نظام الدین، مولانا وجماعته من علماء الهند، الفتاویٰ الہندیہ، مطبع منشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۹۱ھ، ۳/۱۳۱۵؛ نیز دیکھئے! السنہوری: عبد الرزاق، مصادر الحق فی الفقہ الاسلامی دراسة مقارنة بالفقہ العربی، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۹۹۷م، ۵/۷۷؛ والدیر، م۔ن، ۲/۱۳۸-۱۴۰؛ وابن رشد، م۔ن، ص: ۲/۴۵؛ و محمد بن عبد الرحمن الشافعی، رحمة الامہ فی اختلاف الائمة، مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۹۸۶ء، ص: ۱۵۲؛ والشربینی الخطیب، م۔ن، ۲/۱۴۸-۱۴۹؛ وابن قدامہ، المغنی، ۴/۴۸۸-۴۸۹؛ واحمد بن یحیی المرتضی، م۔ن، ۵/۲۹-۲۹، والمحقق الحلی، م۔ن، ۱/۲۰۰-۲۰۲۔
- ۵۹۔ ارشادہو! [کُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ] کھاؤ پیو اور بے جا نہ اڑاؤ کہ خدا بے جا اڑانے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔ الاعراف: ۱۳؛ والأنعام: ۱۳۱؛ نیز فرمایا! [إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ]۔۔۔۔۔ [فضول خرچی کرنے والے تو شیطان کے بھائی ہیں۔ الاسراء: ۲۷۔
- ۶۰۔ ملاحظہ فرمائیے! الاعراف: ۳۱۔
- ۶۱۔ ارشادِ ربانی ہے [وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا] اور نہ (ہاتھ) بالکل کھول ہی دو (کہ سبھی کچھ دے ڈالو اور انجام یہ ہو) کہ ملامت زدہ اور درر ماندہ ہو کر بیٹھ جاؤ۔ الاسراء: ۲۹۔

- ۶۲۔ ابن ماجہ: ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوينی، السنن (مترجم، ترجمہ اردو وحید الزمان مولانا) اسلامی اکادمی، اردو بازار لاہور، ۱۹۹۰ء، کتاب الاطعمہ، باب من الاسراف ان تاكل كل ما اشتھیت، حدیث نمبر ۳۳۵، ۲/۲۴۰؛ و کتاب اللباس، باب البس ماشئت ما اخطاك سرف او مخيله، حدیث نمبر ۳۶۰۵، ۲/۲۵۷۔
- ۶۳۔ البخاری: ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل الجعفی، الجامع الصحیح، دار الاشاعت، اردو بازار کراچی، ۱۹۸۹ء، کتاب الرقاق، باب ما یکره من قیل و قال، حدیث نمبر ۴۲۸۱، ۲/۶۹۶۔
- ۶۴۔ دیکھئے! ندوی: سید سلیمان، سیرۃ النبی، الفیصل ناشران و تاجران کتب، لاہور، ۱۹۹۸ء، ۶/۷۸، ۷۷، ۷۸۔
- ۶۵۔ ملاحظہ کیجئے! وزارة الأوقاف و الشئون الاسلامیة الكويت، م۔ن، ۱۹۴/۴۔
- ۶۶۔ ندوی، سید سلیمان، م۔ن، ۶/۳۷۱-۳۷۲؛ محمد رشید رضا، م۔ن، ۵-۱۰۰۔
- ۶۷۔ دیکھئے! محمد نجات اللہ صدیقی، اسلام کا نظریہ ملکیت، اسلامک پبلیکیشنز، شاہ عالم مارکیٹ لاہور، ۱۹۷۳ء، ۱/۲۲۲-۲۲۳۔
- ۶۸۔ فرمان باری تعالیٰ ہے [وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ مَّ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا] اور ہم نے بہت سی بستیوں کو ہلاک کر ڈالا جو اپنی (فرائی) معیشت میں اترا رہے تھے۔ القصص: ۱۵۸۔
- ۶۹۔ حیدر زمان صدیقی، اسلام کا معاشیاتی نظام، کتاب منزل لاہور، ۱۹۴۹ء، ص: ۱۵۸۔
- ۷۰۔ الخطیب التبریزی: ولی الدین محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، نور محمد، اصح المطابع و کارخانہ کتب دہلی، ۱۳۵۰ھ،

- کتاب الرقاق، باب فضل الفقراء، حدیث نمبر ۵۰۳۰، ۴۴۹۔
- ۷۱۔ محمد نجات اللہ صدیقی، م۔ن، ۲۲۲/۱؛ محمد محترم فہیم احمد عثمانی، اسلامی معیشت کے چند نمایاں پہلو، اسلامک پبلیکیشنز لاہور، ۱۹۷۵ء، ص: ۴۳۔
- ۷۲۔ البخاری: محمد بن اسماعیل، م۔ن، کتاب الجہاد والسير، باب التہریج علی الرمی۔۔۔۔۔ حدیث نمبر ۱۶۰، ۱۰۱/۲، ۱۰۲۔
- ۷۳۔ ملاحظہ فرمائیے! محمد نجات اللہ صدیقی، م۔ن، ۲۲۲/۱-۲۲۲، وحید زمان صدیقی، م۔ن، ص: ۹۹، وندوی: مجیب اللہ، اسلامی فقہ، پروگریسیو بکس، اردو بازار لاہور، ۱۹۹۱ء، ۶/۶، ۶۷۔
- ۷۴۔ قلعہ جی و قنیبی، م۔ن، ص: ۲۸۳؛ وسعدی ابو حبیب، م۔ن، ص: ۲۲۲۔
- ۷۵۔ ایضاً؛ وتنزیل الرحمن، قانونی لغت، ص: ۳۱۰۔
- AND SEE! THABVALA, NOSHIRVAN ADVOCATE, THE LAW OF TORT, Popular Books Publishers, Law House, Longley Road, Lahore, 1969-P
- ۷۶۔ ملاحظہ ہو! لیاقت علی نیازی، ڈاکٹر، اسلام میں قانون ٹارٹ کا تصور، شریعہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، ۱۹۹۶ء، ص: ۳۷-۳۸؛ وتنزیل الرحمن، م۔ن، ص: ۳۶۵۔
- ۷۷۔ البقرة: ۲۳۳۔
- ۷۸۔ البقرة: ۲۳۳۔
- ۷۹۔ دیکھئے! ابن ماجہ، م۔ن، کتاب الاحکام، باب من بنی فی حقہ ما یضر بجارہ، حدیث نمبر ۲۳۳۰، ۲۳۱، ۱۹۳/۲۔
- ۸۰۔ ملاحظہ فرمائیے! ابن نجیم، م۔ن، ص: ۸۵-۸۷۔

- ۸۱۔ الأتاسی، محمد خالد، مفتی حمص، شرح مجلة الاحکام العدلیة، المكتبة الرشیدیة، سرکی روڈ کوئٹہ، ۱۹۹۹ء، ۲/۲۲۱۔
- ۸۲۔ الشاطبی: ابو اسحاق ابراہیم بن موسیٰ، الموافقات فی اصول الشریعة، دارالکتب العلمیة، بیروت۔ لبنان، ۱۹۸۸ء، ۲/۱۳۲۔
- ۸۳۔ الحصکفی، م۔ ن، ۲۹/۴، وابن قیم الجوزیة: شمس الدین، ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر، اعلام الموقعین، عن رب العالمین، دار الجلیل للنشر والتوزیع والطباعة، بیروت۔ لبنان، ۱۴۱۲ھ، ۲/۹۴۔
- ۸۴۔ ابو العباس تقی الدین احمد، الحسبة فی الاسلام، مطبع الموید مصر، ۱۳۱۸ھ، ص: ۷۰؛ وابن قیم، م۔ ن، ۱/۱۳۱۔
- ۸۵۔ ارشاد خداوندی ہے [وَإِذْ تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَ يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ] اور جب واپس لوٹ کر جاتا ہے تو ملک میں فساد لانے کی کوشش کرتا ہے تاکہ فصلوں اور کھیتوں کو برباد اور نسل انسانی کو ہلاک کر ڈالے اور اللہ تعالیٰ فساد کو ہرگز پسند نہیں کرتا۔ البقرة: آیت ۲۰۵ نیز حکم ہوا [وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] یتیم کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ بجز اس طریق کے جو بہت ہی بہتر ہو یہاں تک کہ وہ اپنے بلوغ کو پہنچ جائے۔ الاسراء: ۳۴۔
- ۸۶۔ مالک الامام: مالک ابن انس بن مالک، الموطا (مترجم) اسلامی اکادمی، اردو بازار لاہور، ۱۴۰۴ھ، کتاب البیوع، باب الحکرة والتربص، حدیث نمبر ۱۲۰، ص: ۳۸۹۔
- ۸۷۔ حضرت عمرؓ دوسروں کو عبرت دلانے کیلئے ذخیرہ اندوزوں کو بازار میں خرید و فروخت کے معاملات سے منع کیا کرتے تھے۔ ملاحظہ فرمائیے! عبد الرزاق بن الہمام

الصنعانی، المصنف، المكتب الاسلامی، بیروت، الطبعة الاولى،

۱۳۹۲ھ، ۲۰/۸-۲۰۰۶۔

۸۸۔ دیکھئے! زین العابدین بن ابراہیم بن محمد بن بکر بن نجیم،

م۔ن، ص: ۸۷؛ وزنگی پوری: محمد رضی، اسلام کا معاشی نظام، شیبہ نشر حقائق و معارف، جامیہ

جوادیہ بنارس، الجواد بک ڈپو بنارس (ہندوستان) ۱۳۷۲ھ، ص: ۴۳۔

۸۹۔ وزارہ الاوقاف والشئون الاسلامیة الكويت، م۔ن، ۱۸۵/۲؛ وابن

قدامہ، المغنی، م۔ن، ۵۷۱/۴۔

۹۰۔ السنهوری: عبدالرزاق، الوسیط فی شرح القانون المدنی

الجدید، ۶۷۹/۸۔